

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
ПИИИ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667

ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

SOI: [1.1/TAS](#) DOI: [10.15863/TAS](#)

International Scientific Journal Theoretical & Applied Science

p-ISSN: 2308-4944 (print) e-ISSN: 2409-0085 (online)

Year: 2019 Issue: 06 Volume: 74

Published: 14.06.2019 <http://T-Science.org>

QR – Issue



QR – Article



Shukhrat Rustamovich Tokhtiev

International Islamic Academy of Uzbekistan
Teacher of the Department of “Islamic History and
Source Studies”, Tashkent, Uzbekistan

(90)185-09-36

shuhrat55567@mail.ru

THE ROLE OF ISMAILISM AND ITS SECTS IN THE HISTORY OF SHIISM

Abstract: The article is devoted to the role of the history of Ismailism and its movements. The article discusses some historical data on the emergence of Ismaili as one of the trends of Shiism, especially its dogma and the role its sects in the history of Muslim countries.

Key words: Ismailism, Djafar as-Sadik, Ismail bin Djafar, Musa al-Kazim, batinitis, dai, mahdi, nizarits, mustalits.

Language: Russian

Citation: Tokhtiev, S. R. (2019). The role of Ismailism and its sects in the history of Shiism. *ISJ Theoretical & Applied Science*, 06 (74), 137-144.

Soi: <http://s-o-i.org/1.1/TAS-06-74-14> **Doi:**  <https://dx.doi.org/10.15863/TAS.2019.06.74.14>

РОЛЬ ИСМАИЛИЗМА И ЕГО СЕКТ В ИСТОРИИ ШИИЗМА

Аннотация: Статья посвящена одному из основных течений шиизма – исмаилизма и его сект. В статье рассмотрены некоторые исторические данные о возникновении исмаилизма как одно из течений шиизма, особенности его догматики и ролей его сект в истории мусульманских стран.

Ключевые слова: исмаилизм, Джафар ас-Садык, Исмаил б. Джафар, Муса ал-Казим, батиниты, даи, махди, низариты, мусталиты.

Introduction

Исмаилизм – как одно из направлений ислама, не может остаться не затронутым исследователями, занимающимися историей ислама и востоковедами. Знание данной темы поможет более успешному пониманию того что происходит в духовной и политической жизни некоторых мусульманских стран, и в особенности соседних с нами Таджикистана и Афганистана, где проживает значительная по численности община исмаилитов. Кроме того, данное направление представляет интерес само по себе своей самобытностью и неординарностью.

Как известно, в середине VIII века халифат Омеядов находился в тяжелом кризисе. Это вызвало ряд восстаний в различных провинциях халифата, из которых наиболее значительным было восстание хуррамитов (хуррамдинитов) под руководством Бабека (199-222/815-837). Идеи хуррамитов, тесно связанные с маздакизмом,

оказывали значительное влияние на учения различных крайних (гулат) шиитских сект, а впоследствии и на исмаилизм [5:73-74; 14:92-102; 19:71-81].

Materials and Methods

Возникновение исмаилизма, как средневековые авторы, так и современные исследователи, связывают с расколом в среде шиитов в середине VIII века. Но основные шиитские представления, составляющие ядро исмаилитских учений (имамат, тавил и т.п.), появились задолго до середины II/VIII века [5:71].

Шестой шиитский имам Абу Абдаллах Джафар б. Мухаммад ас-Садык (ум. 148/765), находился в мирных отношениях с омеядским халифом Хишамом (106-125/724-743) и аббасидским халифом ал-Мансуром (136-158/754-775). После падения Омеядов в 132/750 г. он

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
РИИЦ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667
ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

отказался от халифата, предложенного ему как главе Алидов [2:32-33; 28:189].

Недовольных сторонников возглавил некий Абу ал-Хаттаб Мухаммад б. Абу Зайнаб Миклас ал-Аджа ал-Асади (ум. 138/755-756). Абу ал-Хаттаб был первым шиитом, основавшим движение особого типа – *батини*.

Взгляды Абул-л-Хаттаба нашли отклик у сына имама ас-Садыка Исмаила б. Джафара. Абу ал-Хаттаб принародно был проклят ас-Садыком в 137/754-755 году. Тогда Абу ал-Хаттаб стал утверждать, что божественный свет от Алидов перешел к нему. В 760 году хаттабиты подняли восстание в Куфе, но оно было подавлено. После гибели Абу ал-Хаттаба хаттабиты распались на пять групп.

Помимо Абу ал-Хаттаба из окружения Джафар ас-Садыка вышли такие идеологи шиизма и теоретики исмаилизма как Маймун ал-Каддах (ум. ок. 179/796) и его сын, активный деятель и теоретик в окружении Джафара – Абдаллах б. Маймун ал-Каддах (ум. 210/825)¹. Именно эти три человека «были истинными создателями и теоретиками исмаилитского учения».

Непосредственным поводом к появлению исмаилизма, явился спор о наследовании имамата после смерти имама Джафара. Он лишил своего старшего сына Исмаила права наследования. Джафар назначил наследником своего четвертого сына Мусу ал-Казима (ум. 182/799). Это было связано с тем, что Исмаил входил в группировку крайних (*сулат*) шиитов, недовольных примиренчеством и бездеятельностью шиитского руководства и требовавших от него решительных выступлений против суннитских властей.

Исмаил умер на три года раньше своего отца (145/762 г.). Но часть наиболее ревностных почитателей Исмаила отрицала его смерть. По их мнению, Исмаил должен вернуться в качестве *каима* и они объявили Исмаила седьмым и последним имамом [4:49]. Большинство же приверженцев Исмаила признало имамом его сына Мухаммада. Эту группировку шиитов стали называть «*ал-мубаракийа*» по эпитету Исмаила б. Джафара – ал-Мубарак (Благословенный) [33:108-112].

По свидетельству Джувайни, Мухаммад б. Исмаил укрылся от преследований со стороны Аббасидов сначала в Джибале, затем прибыл в Рей, а оттуда в Демавенд, близ Рейя, в Иране [10:104-105] и умер вскоре после 179/795 г. После смерти Мухаммада б. Исмаила в рядах *мубаракийа* произошел раскол [2:163-164; 29:181]. Одна группа продолжала тайно следовать потомству почившего имама. Но существование

этой группировки не фиксировалось вплоть до реформы исмаилитской доктрины Абдаллаха ал-Махди (297-322/909-934) основавшего фатимидское государство в Северной Африке. Большая же часть мубаракитов не признала смерть Мухаммада б. Исмаила, своего седьмого и последнего имама, ожидая его пришествия в качестве *махди* или *каим*. Именно эту группу имамитские доксографы идентифицировали как прямых предшественников карматов (*ал-караримта*) [20:290]. Как следует из сообщений ан-Наубахти и ал-Кумми, карматы, восходящие к *мубаракийа*, ограничили линию своих имамов семью имамами. Поэтому их еще называют *ас-сабийя* «семеричники». Они признавали семь имамов и ожидали возвращения Мухаммада б. Исмаила в качестве *имам ал-каим ал-махди* [2:165,181; 9:58].

Потомки Мухаммада б. Исмаила, спасаясь от преследований, разбрелись по разным странам. Имя и местопребывание того из них, кто признавался очередным имамом, сообщалось только немногим, Период истории исмаилитов, до начала X в., называлось временем сокрытия («*давр ас-самп*») [34:712-713]. О «скрытых» имамах известно мало, сами имена их в разных источниках передаются неодинаково. Исмаилиты создали разветвленную тайную организацию adeptов секты и начали широкую пропаганду исмаилизма – *дава*. Энергичные *даи* («миссионер», «пропагандист») распространяли учение секты.

Исмаилитские источники, подтверждаемые и некоторыми антиисмаилитскими, сообщают сведения о трех поколениях между Мухаммадом б. Исмаилом и Абдаллахом ал-Махди, основателем государства Фатимидов. Первым из этих правителей считается Абдаллах, которого в поздних исмаилитских источниках называют «ал-Акбар» («Старший»). Умер он в Саламийе вскоре после 260/874 г. Усилия Абдаллаха ал-Акбара по реорганизации и укреплению исмаилитского движения начали приносить плоды в 870-х гг., когда большое количество *даи* появились в Южном Ираке и других территориях. В 874 г. Ал-Хусайн ал-Ахвази, влиятельный *даи*, обратил в исмаилизм Хамдана б. ал-Ашаса по прозвищу Кармат или Карматуйа [12:132].

Хамдан организовал *дава* в Саваде Куфы, а также в ряде других районах Ирака. Главным помощником Хамдана был его зять Абдан из Ахваза. Хамдану и Абдану быстро удалось завоевать популярность среди исмаилитов Южного Ирака, а также обратить в исмаилизм значительную часть сельского населения Савада

¹ Интересно предание о том, что Абдаллах б. Маймун ал-Каддах в своих тайных беседах говорил о якобы существующем пророчестве, согласно которому господство в

Средней Азии и Иране должно снова достаться потомкам дихканов, т. е. старой земельной аристократии [6:124].

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
РИИЦ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667
ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

Куфы. Вскоре всех последователей Хамдана Кармата стали называть «карматами». Однако, у ат-Табари еще под 255/868-869 г. сообщается, что среди восставших против халифата рабов-зинджей, к которым примкнули крестьяне и беднейшие бедуины с отрядом бойцов, которые именовались карматами [20:280-281]. Однако известно оно еще до восстания зинджей. Возможно, что Хамдан получил свое прозвище от названия уже существовавшей организации [20:281].

Социальная и частично идеологическая программа была почерпнута карматами и исмаилитами у маздакистов. Эти идеи в последующем играли огромную роль в развитии и распространении исмаилизма по всем странам ислама и в Центральной Азии в том числе.

Хамдан основал свою тайную штаб-квартиру [9:55] в Калвазе, недалеко от Багдада. В 278/890 году Хамдан основал возле Куфы *дар ал-хиджра*. Это, резиденция махди, место, где основана его религия [7:106]. Постепенно Хамдан и Абдан распространили исмаилитский *дава* на соседние с Южным Ираком территории, особенно Фарс.

Именно после образования государства Фатимидов и карматов Бахрейна, начинается деление исмаилитского учения на «собственно карматство и исмаилизм». Основное разногласие между Фатимидами и карматами в области догматики, по мнению В.А.Иванова, заключалось в непризнании карматами «непрерывного имамата» – наследственной власти имама. Карматы считали «приход Махди», объявленный Фатимидами, ложным и что «последний натик» еще явится и ожидали его прихода. Их учение принадлежало к типу «*вакифа*» («остановившийся имамат»).

Политика Фатимидов была направлена на установление своего господства над всей территорией Северной Африки. В 358/969 г. Фатимидам удалось овладеть Египтом. После завоевания Египта Фатимиды активизировали проповедь исмаилизма. Начало открытой пропаганды связано с фамилией ан-Нуманов. Ее основатель, Абу Ханифа ан-Нуман б. Мухаммад б. Мансур б. Ахмад б. Хайун ат-Тамими ал-Кайруани ал-Магриби, прозванный Казим Нуман (ум. 363/974), осуществил кодификацию исмаилитского фикха. Среди многих его трудов особенно важно изложение исмаилитского учения, называемого «Даим ал-ислам» («Столпы ислама»). Вазир Абу-л-Фарадж Йакуб б. Каллис (ум. 381/991) составил книгу по исмаилитскому законоведению «Рисалат ал-вазирийа» («Визирское послание») [22:109].

В 395/1005 г. в одном из дворцов халифа был открыт *дар ал-хикма* с большой библиотекой шиитской литературы, где устраивались публичные лекции, которыми руководил главный

дан. Пропаганда велась и за пределами фатимидского государства.

В то же время в персоязычных странах *даи* успешно синтезировали теологию с различными философскими традициями, что положило начало отчетливо проявленной интеллектуальной традиции, обозначенной исследователями как «философский исмаилизм». *Даи* создали трактаты по различным экзотерическим и эзотерическим вопросам, параллельно развивая *тавил*, или эзотерическую экзегезу (аллегорическое толкование), которая стала отличительным признаком исмаилитской мысли. Ко второй половине V/XI века исмаилиты внесли по-настоящему важный вклад в исламскую мысль и культуру.

В начале XI в. в Египте наблюдался большой приток крайних шиитов с Востока. Среди них большую роль играл вначале бухарец Мухаммад (Наштакин) б. Исмаил ад-Дарази (ум. ок. 410/1019). Другим известным деятелем из крайних, был Хамза б. Али б. Ахмад ал-Лаббад (ум. после 434/1042), выходец из Хорасана.

Однако, среди египетских исмаилитов к тому времени прочно утвердилось умеренное направление. Для борьбы с экстремистами центральный штаб фатимидского *дава* в Каире в 404/1014 или чуть ранее вызвал иранского *даи* Хамид ад-Дина ал-Кирмани в Каир, где он написал несколько работ в опровержении экстремистских доктрин [31]. Впоследствии ал-Кирмани возвращается в Ирак, где он в 411/1020 закончил свою последнюю работу «Рахат ал-акл» («Успокоение разума») и поныне являющимся одним из важнейших источников по учению исмаилизма этого периода.

С конца XI в. кризис исмаилизма усугубляется. Его внешними проявлениями были религиозно-политические расколы. Первый из них произошел из-за наследования халифу Мустансиру (427-487/1036-1094), еще при жизни которого часть исмаилитов стояла за передачу имамата и халифата его старшему сыну Абу Мансуру Низару (437-488/1045-1095), а другая держала сторону младшего, седьмого сына Мустансира – Абу ал-Касиму Ахмаду Мустали (467-495/1074-1101). Мусталиты преобладали в Египте и представляли собой умеренное направление исмаилизма. Низариты были крайними, их учение, организация и методы действия имели существенные особенности [23:19].

Исмаилитское государство в Египте пало в 1171 г., но еще до этого в Иране возникло государство исмаилитов-низаритов. Основателем этого государства является ал-Хасан б. Али б. Мухаммад б. Джафар б. ал-Хусайн б. Мухаммад б. ас-Саббах ал-Химйари ал-Йамани (446-518/1054(5)-1124). В 1081 г. он провозгласил

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
РИИЦ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667

ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

учение «ад-дават ал-джадида» («новый призыв»), отличавшийся от фатимидского исмаилизма («дават ал-кадим») рядом новых элементов в доктрине и организации общины.

В 483/1090 г. Хасан б. Саббах овладел горной крепостью Аламут. Эта крепость стала его резиденцией. Исмаилиты очень быстро овладели многими крепостями, замками и укрепленными городками в горных местностях Ирана [20:293].

Низаритское государство не имело сплошной территории. Главные его владения находились в горных областях Эльбурса и Кухистана. Фактически руководил низаритами *даи* Хасан б. Саббах со своими энергичными учениками – раисом Музафаром Мустокфи и *даи* Кийа, по прозвищу Бузург Умид («Великая надежда») (ум. 532/1138). Формально, главой низаритов Ирана был *даи* даиев (*даи ад-дуат*) Ахмад (ум. 500/1107) сын Абд ал-Малика б. Атташа – учителя Хасана б. Саббаха, верховного исмаилитского *даи* в Иране [24:33-34]. Резиденция Ахмада располагалась в крепости Шахдиз, около столицы государства Сельджукидов Исфохана. Ахмад считался наместником «скрытого» имама из сыновей Низара.

Особенно благоприятная обстановка сложилась для исмаилитов в 90-х гг. XI в. в Сирии. Вскоре после захвата Аламута Хасан б. Саббах направил своих *даи* в Сирию. Деятельность исмаилитов началась в Халебе. Владелец Халеба Сельджукид Ридван б. Тутуш б. Алп Арслан (ум. 507/1113) покровительствовал исмаилитам. По словам Ибн ал-Джаузи «Ридван построил для них дом пропаганды, и он был первым, кто сделал это» [4:77].

После смерти Ридвана в 507/1113 г. халебская знать расправилась с исмаилитами [13:141]. Но разгром не прекратил их деятельность в Сирии [24:97-101; 26:200-201]. В 536/1141 г. сирийские исмаилиты взяли горную крепость Масийаф в Джебель-Ансарийа. Эта крепость надолго стала резиденцией их главы. Иногда исмаилиты заключали политические соглашения с крестоносцами и даже участвовали в их походах против мусульманских правителей. Жертвами исмаилитских *фидаи* становились как мусульмане, так и христиане.

Когда войска Салах ад-Дина осадили Масийаф, шейх сирийских исмаилитов Рашид ад-Дин Синан (564-588/1169-1192), при котором сирийские исмаилиты стали совершенно независимыми от Аламута, пошел на соглашение, гарантировавшем полную безопасность Салах ад-Дину [23:71-73].

Политика же египетских мамлюков по отношению к сирийским исмаилитам была жесткой и решительной. В 671/1272 г. мамлюкской армии сдались последние исмаилитские крепости. С этого времени

сирийские исмаилиты перестали играть какую-либо политическую роль.

Остановимся на учении и организации общины исмаилитов-низаритов. Они сократили число правил «внешней» экзотерической доктрины *захир* (т. е. ритуала и права), обязательных для адептов низших степеней. Иерархия у низаритов конца XI-середины XIII вв. строилась следующим образом (сверху вниз): *имам*; *даи ад-дуат*; *даи ал-кабир* («великий даи»); *рафик* («товарищ»); *ласик* («примкнувший»); *фидаи* («жертвующий жизнью [ради своего дела]»). Члены двух низших степеней знали только «внешнюю» (*захир*) доктрину секты и обязаны были слепо повиноваться высшим ее членам. Член второй степени – *ласик* приносил присягу имаму. Член третьей степени – *рафик* уже частично посвящался в тайны «внутренней» эзотерической доктрины (*батин*). Эти три степени считались низшими. Член четвертой степени, *да* и полностью посвящался во «внутреннюю» доктрину исмаилизма. Члены трех высших степеней: *даи*, *даи ал-кабир*, *даи ад-дуат* – представляли избранную верхушку секты; для них следование «внешнему» учению (молитвы, исполнение обрядов) и нормы шариата и элементарной морали считались необязательными. Высшая степень – *имам*, была недостижима ни для кого кроме потомков Али и Низара.

Масса рядовых членов секты обычно поднималась не выше второй степени. Под одними и теми же лозунгами пропаганда велась как среди низов, так и верхов общества, причем каждый раз, в зависимости от ситуации, в них вкладывались совершенно противоположные идеи и смысл. Именно поэтому учение исмаилитов было актуально, по словам аш-Шахрастани, «во все времена и на всех языках».

Низаритские *фидаи* убивали политических деятелей, активных врагов низаритов. Мотивы убийств всегда были политические [24:146-158]. Юноши, посланные для выполнения террористических актов, обычно потом сами погибали. Они, однако, были убеждены, что их «подвиги» во имя веры откроют им врата Рая [4:73]. И среди мусульман, и среди христиан существовало устойчивое мнение, будто низаритские главари, дабы подготовить юного *фидаи*, одурманивали его гашишем. Этого же мнения придерживались многие европейские ученые, основываясь на записках Марко Поло.

Практика политических убийств не вытекала из учения исмаилитов-низаритов. Терроризм не был также изобретением Хасана б. Саббаха. У ранних шиитов этот метод борьбы носил название «*джихад кафи*» (тайная война) и противопоставлялся открытой пограничной войне. Одна экстремистская шиитская группа

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
РИИЦ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667

ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

называлась «хуннак» (душител), ибо таков был излюбленный способ убийства у ее приверженцев. Тем не менее, ни одна из этих групп не придавала террористическим убийствам столь большого политического значения, которое они приобрели у низаритов [30:91]. Терроризм видимо был усвоен постепенно, как ответное средство борьбы против преследований со стороны враждебных низаритам правителей. Но со времени ас-Саббаха низаритский террор принял очень широкие размеры.

Со второй половины XII в. среди низаритов Ирана заметны две группировки; аристократическая и представляющая народные низы. На последнюю, попытался опереться Хасан II (557-561/1162-1166). 17 рамазана 559/8 августа 1164 г. он провозгласил наступление новой эры – конца мира и «дня воскресения из мертвых», иначе говоря дня «Страшного суда» [25:19-25]. Согласно исмаилитскому учению одни исмаилиты «воскресли» для новой жизни в «духовном раю» и отныне все внешнее (*захир*) учение с его намазами, обрядами и предписаниями шариата становилось необязательным и для массы верующих. Через полтора года Хасан II был убит. Сын Хасана II Мухаммад II (561-607/1166-1210) продолжил линию отца.

Тем временем низаритская верхушка уже стала опасаться активности рядовых членов. Эти настроения выразил сын и приемник Мухаммада II Хасан III (607-618/1210-1221), который под предлогом «возвращения к первоначальному исламу времени Пророка» снова объявил обязательным «внешнее» учение, выполнение предписаний шариата, уставные молитвы, посты, он восстановил мечети и давно прекращенные пятничные намазы с хутбой. Он сблизился с суннитами, приказал читать хутбу на имя аббасидского халифа ан-Насира (575-622/1180-1225) и послал свою мать в паломничество в Мекку. Этими действиями он заслужил у суннитов прозвище «Ноу-мусульман» («новый мусульманин») [24:202-207].

При Хасане III борьба внутри низаритской общины приняла очень острые формы. Хасан III был отравлен. После его смерти исмаилитское учение официально было восстановлено. Аристократическая верхушка, была готова подчиниться монгольским завоевателям, начавшим в то время завоевание Ирана; рядовые же исмаилиты стояли за «священную войну». Сын Хасана III Рукн ад-Дин Хуршах (653-654/1255-1256) по требованию монгольского завоевателя Ирана Хулагу-хана согласился подчиниться,

разрушить укрепления, выдать ключи от замков и сокровища, но не мог осуществить всего этого из-за сопротивления рядовых низаритов. Из-за предательства Рукн ад-Дина Аламут в 654/1256 г. был сдан Хулагу-хану. Он отослал Рукн ад-Дина в Монголию к великому хану Мункэ-каану (646-658/1248-1259), который приказал убить Хуршаха. Рядовые низариты продолжали борьбу еще в течение 20 лет.

Первые два столетия после падения Аламута представляют самый длительный «темный» период во всей истории исмаилитов. Многие аспекты их деятельности и интеллектуальной мысли в этот период все еще недостаточно изучены. После разгрома низаритского государства в Иране, исмаилиты оказались в чрезвычайно трудном положении. Община оказалась в раздробленном состоянии, ослабли связи между имамом и его последователями, широко использовался принцип «такийя». Низаритские имамы были вынуждены вести скрытую жизнь под видом суфийских пиров. В «Истории исмаилизма» Фидаи имеются интересные сведения о том, что последний аламутский владыка Рукн ад-Дин Хуршах не был убит, а нашел убежище в Тавризе, где в присутствии глав секты передал права на имамат своему сыну Шамс ад-Дин Мухаммаду (ум. 710/1310), которого иногда ошибочно отождествляли с известным персидским поэтом-мистиком Шамс-и Табризи [11:362]. По преданию, после смерти своего отца Шамс в одежде суфия обходил свою разгромленную паству, укрепляя веру [27:19]².

Низаритские имамы, опасаясь преследования монголов, были вынуждены вести скрытую жизнь. Об их местопребывании знал лишь очень узкий круг наиболее приближенных лиц. Всякие связи с исмаилитскими общинами были прекращены. Исмаилиты-низариты Бадахшана, Индии, Афганистана, Сирии и т. д. на протяжении XIII-XV вв. не знали о местонахождении имама. Отсутствие традиционного единого центра привело к «идеологическим шатаниям» внутри исмаилитской общины и к появлению новых ответвлений. Так, приблизительно в 710/1310 г., в результате диспута о наследнике имама Шамс ад-Дин Мухаммада, произошел раскол низаритских имамов и их последователей на две ветви – «мухаммадшахи» («муминшахи») и «касимшахи» [8:166-167; 32:57-79]. С установлением власти Сафавидов в Иране (907/1502) и объединением страны начинается постепенное возрождение исмаилитского движения, обычно называемое в

² Скорей всего здесь закралась некоторая путаница. Возможно Фидаи совместил отдельные моменты биографии наследника Рукн ад-Дин Хуршаха Шамс ад-Дина Мухаммада с известным по легендарным исмаилитским рассказам Шамс-и

Табризи, духовного наставника Мавлана Джалал ад-Дина Руми [21:247-256], или с низаритским поэтом Хакимом Сад ад-Дином б. Шамс ад-Дином, более известного как Низари Кухистани [3:272]).

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117	SIS (USA) = 0.912	ICV (Poland) = 6.630
ISI (Dubai, UAE) = 0.829	РИИЦ (Russia) = 0.156	PIF (India) = 1.940
GIF (Australia) = 0.564	ESJI (KZ) = 8.716	IBI (India) = 4.260
JIF = 1.500	SJIF (Morocco) = 5.667	OAJI (USA) = 0.350

современной науке «анджуданское возрождение» (сер. IX/XV-конец XII/XVIII вв.). В дальнейшем низаритские имамы восстановили центр имамата в Анджудане, затем перенесли его в Махаллат (около г. Кума). Им удалось восстановить прерванные связи с низаритскими общинами в Индии, Афганистане, Сирии и других местах. Уже в правление Зендов (1163-1208/1750-1794) и Каджаров (1209-1343/1794-1925) исмаилитские имамы активно участвовали в политической жизни Ирана. В частности, имам Шах-Халилаллах III (1195-1231/1780-1817) имел хорошие отношения с Фатхали-шахом Каджаром (1212-1250/1794-1834). Фатхали-шах выдал свою дочь за его сына – Хасан Али-шаха (1201-1298/1787-1881). Он был назначен правителем Кума и получил титул Ага-хан («господин», «хозяин»), ставший наследственным титулом имамов исмаилитов. Позже он был назначен генерал-губернатором провинции Керман. Ага-хан I вступил в конфликт с наследником Фатх Али-шаха Мухаммад-шахом (1250-1264/1834-1848), который сместил Ага-хана I с поста генерал-губернатора Кермана и подверг преследованию. В 1255/1840 г. Хасан Али попытался совершить переворот и силой захватить трон, но неудачно и покинул Иран. В 1257/1841 г. он вместе со свитой перешел афганскую границу и прибыл в город Кандагар [8:202]. Из Афганистана он вскоре переехал в Индию и, обосновался в Бомбее в 1265/1848 г., где основал новый центр имамата исмаилитов-низаритов.

Перенос центра имамата из Ирана в Индию сыграл важную роль в развитии исмаилизма. Начинается новый период в его истории. В Британской Индии Ага-хан I продолжал активно сотрудничать с английскими властями [18:142].

«Бомбейский период» продолжался почти 30 лет, и в течение этого времени Ага-хану удалось объединить вокруг себя многочисленные разрозненные низаритские общины. Наиболее организованной и богатой общиной низаритов в Индии была община исмаилитов-ходжа. В среде этой общины сразу же возникли серьезные разногласия. В 1281/1866 г. бомбейский суд вынес приговор в пользу Ага-хана I и закрепил его духовные и светские привилегии, признал юридическим собственником всего общинного имущества джамаата Бомбея. Ходжа были признаны особой общиной исмаилитов, жизнь и организация которой не регулируется мусульманским правом [16:159-166; 17:24].

Преемники Ага-хана I в полной мере учитывали уроки судебных процессов 1862-1866 гг. и реформаторские тенденции в общине ходжа. В 1885 г. Ага-ханом III стал Ага Султан Мухаммад-шах (1294-1376/1877-1957), внук Ага-хана I. Он сыграл большую роль в укреплении низаритской общины. Особое значение он

придавал проведению социально-экономических преобразований.

Что же касается мусталитов, то после падения Фатимидов их религиозный центр, более чем на 500 лет переместился из Египта в Йемен, где уже существовала община мусталитов-таййибитов – сторонников верховной власти ат-Таййиба, сына фатимидского халифа ал-Амира [22:134-135]. Таййибиты создали самостоятельную организацию во главе с проповедником (*ад-дау ал-мутлак*). Вскоре после смерти в 524/1130 году ал-Амира, сына и наследника ал-Мустали, исмаилиты-мусталиты разделились на фракции хафизитов и таййибитов. Хафизиты, признававшие поздних Фатимидов своими имамами, сошли с исторической сцены после падения Фатимидов в 567/1171 году. Таййибиты, которые после ал-Амира не имели явленного имама, обрели постоянный оплот в Йемене. С тех пор таййибитами руководил главный *дау*. К концу X/XVI века таййибиты, не пришедшие к единому мнению по вопросу о правомочности наследования должности *дау*, разделились на *дауди* и *сулаймани*. К этому времени индийские таййибиты, известные как «бохра» [15:68-73] и принадлежавшие, в основном, к ветви *дауди*, значительно превосходили *сулаймани*, проживавших в Йемене. Между ними нет никаких догматических расхождений. Таййибиты уделяли большое внимание сохранению интеллектуальных и литературных традиций фатимидских исмаилитов, а также сбережению значительного исмаилитского литературного наследия этого периода. Таййибитские *дау* Йемена оставили значительную по объему исмаилитскую литературу. Таййибиты считаются сегодня меньшинством среди исмаилитов.

Conclusion

Таким образом, в начале раскола шиизма исмаилиты придерживались почти всех ранних шиитских взглядов, но в последующем они внесли свои понятия в теорию имамата. Исмаилитская теория иерархии духовных особ также содержит особую систему. В ней суммирован весь смысл исмаилитской доктрины, заключающейся в непрерывности имамата, увенчивающего иерархию. В каком положении не находился бы исмаилизм, разгромлен ли он был монголами, преследуем ли суннитами, учение об имамате и иерархии исмаилизма и сама иерархия сохранялись. Теория заключалась, прежде всего, в установлении непрерывности линии наследования имамов и подчиненной им иерархии проповедников. В исмаилизме, в отличие от шиизма, имамат представляется реальной политической организацией, как говорят сами исмаилиты, они «не дожидаются у пещеры

Impact Factor:

ISRA (India) = 3.117
ISI (Dubai, UAE) = 0.829
GIF (Australia) = 0.564
JIF = 1.500

SIS (USA) = 0.912
ПИИЦ (Russia) = 0.156
ESJI (KZ) = 8.716
SJIF (Morocco) = 5.667

ICV (Poland) = 6.630
PIF (India) = 1.940
IBI (India) = 4.260
OAJI (USA) = 0.350

появления Махди». Линия имамов не прекращена великим сатром. Исмаилиты верят, что имама существует и будет существовать до Страшного суда, куда явится имам уже не в виде имама, а в

виде «казия», потребует отчета о деяниях человечества и каждому воздаст по его заслугам.

References:

1. al'-Kirmani Khamid ad-Din (1995). *Uspokoenie razuma (Rakhat al'-akl')* / Per. s arab., vved. i komment. A. V. Smirnova. Moscow: Ladomir.
2. An-Naubakhti al-Khasan ibn Musa (1973). *Shiitskie sekty*. Per. s arab. i komment. S.M.Prozorova. Moscow: Nauka.
3. Bayburdi, C. G. (1966). *Zhizn' i tvorchestvo Nizari – persidskogo poeta*. Moscow: Nauka.
4. Belyaev, E. A. (1957). *Musul'manskoe sektantstvo*. Moscow: Vostochnaya literatura.
5. Bertel's, A. E. (1959). *Nasir-i Khosrov i ismailizm*. Moscow: Vostochnaya literatura.
6. Bertel's, E. E. (1960). *Istoriya persidsko-tadzhikskoy literatury*. Bertel's E.E. Izbrannyye trudy... V 5-ti tomakh. Moscow: Vostochnaya literatura, T.I.
7. Gryunebaum, G. E. (1986). *Klassicheskiy islam*. Moscow: Nauka.
8. Daftari, F. (2004). *Kratkaya istoriya ismailizma: Traditsii musul'manskoy obshchiny*. Moscow: Ladomir.
9. Daftari, F. (2006). *Traditsii ismailizma v srednie veka*. Moscow: Ladomir.
10. Zakhoder, B. N. (1940). *Mukhammed Nakhshabi. K istorii karmatskogo dvizheniya v Sredney Azii v X veke*. Uchenye zapiski MGU. Moscow: Vyp.41.
11. Ivanov, V. A. (1917). *Ismailitskie rukopisi Aziatskogo Muzeya (Sobranie I.Zarubina, 1916 g.)*. *Izvestiya Akademii nauk. Petrograd, Ser. VI. T. 11. Vyp. 6*.
12. (1991). *Islam. Entsiklopedicheskiy spravochnik*. Moscow: Nauka.
13. Kamal ad-Din (1990). *Slivki snyatyie s istorii Khaleba*. Semenova L.A. *Iz istorii srednevekovoy Sirii. Sel'dzhukskiy period*. Moscow: Nauka.
14. Kolesnikov, A. I. (1988). *Ideologiya mazdakizma i narodnye dvizheniya VIII-IX vv. v Irane*. *Obshchestvennye dvizheniya i ikh ideologiya v do burzhuaznykh obshchestvakh Azii*. Moscow: Nauka.
15. Levin, S. F. (1974). *Kto takie ismaility-bokhra. Nauka i religiya, Moscow, № 6*.
16. Levin, S. F. (1962). *Reformatorskoe dvizhenie v indiyaskoy torgovoy obshchine ismailitov-khodzha v 1825-1866 gg. Kratkie soobshcheniya Instituta narodov Azii AN SSSR, Moscow, № 51*.
17. Levin, S. F. (1964). *Torgovaya kasta khodzha (iz istorii musul'manskoy burzhuazii Indii i Pakistana)*. Avtoref. dis. Na sois. kand. ist. nauk. Moscow: INA AN SSSR.
18. Malysheva, L. B. (1977). *Ismaility. Voprosy istorii*. Moscow, № 2.
19. Petrushevskiy, I. P. (1970). *Dvizhenie mazdakitov v epokhu gospodstva islama. Narody Azii i Afriki, Moscow, №5*.
20. Petrushevskiy, I. P. (1966). *Islam v Irane v VII-XV vekakh. Kurs lektsiy*. L.: Izd. Leningradskogo Universiteta.
21. Semenov, A. A. (1915). *Sheykh Dzhelal ad-Din Rumi po predstavleniyam shugnanskikh ismailitov*. *Zapiski vostochnogo otdeleniya Ruskogo arkhologicheskogo obshchestva. – SPb.. T. XXII*.
22. Semenova, L. A. (1974). *Iz istorii fatimidskogo Egipta*. Moscow: Nauka.
23. Semenova, L. A. (1966). *Salakh ad-Din i mamlyuki v Egipte*. Moscow: Nauka.
24. Stroeve, L. V. (1978). *Gosudarstvo ismailitov v Irane v XI - XIII vv*. Moscow: Nauka.
25. Stroeve, L. V. (1960). *Den' voskreseniya iz mertvykh» i ego sotsial'naya sushchnost'*. *Kratkie soobshcheniya Instituta vostokovedeniya AN SSSR. Moskva-Leningrad, Vyp. XXXVIII*.
26. Usama, B. M. (1958). *Kniga nazidaniya*. Per. M.A.Sal'e. Moscow: Vostochnaya literatura.
27. Fidai Khurasani (1959). *Kitab bi khidayat al-muminin at-talibin*. Po tadzh. rukop. izdal, predis. i primech. snabdil A.A.Semenov. Moscow: Vostochnaya literatura.
28. Fil'shtinskiy, I. M. (2005). *Khalifat pod vlast'yu dinastii Omeyadov (661-750)*. Moscow: Severoprint.
29. Fil'shtinskiy, I. M. (2006). *Istoriya arabov i khalifata (750-1517 gg.)*. Moscow: Vostok-Zapad.
30. Khodzhsan, M. D. (2004). *Orden assasinov (Bor'ba rannikh nizaritov ismailitov s islamskim mirom)*. SPb.: Evraziya.

Impact Factor:	ISRA (India) = 3.117	SIS (USA) = 0.912	ICV (Poland) = 6.630
	ISI (Dubai, UAE) = 0.829	PIHHI (Russia) = 0.156	PIF (India) = 1.940
	GIF (Australia) = 0.564	ESJI (KZ) = 8.716	IBI (India) = 4.260
	JIF = 1.500	SJIF (Morocco) = 5.667	OAJI (USA) = 0.350

31. Daftary, F. (2003). *Hamid al-Din al-Kirmani // The Internet Encyclopedia of Philosophy / J.Fieser*. Retrieved 2019, from <http://www.utm.edu/research/iep/k/kirmani.htm>
32. Ivanov, W. (1938). Forgotten Branch of the Ismailis. *Journal of Royal Asiatic Society of Great Britain and Ireland*. London.
33. Ivanow, W. (1946). *The Alleged founder of Ismailism*. Bombay.
34. (2004). *The Encyclopaedia of Islam*. Leiden. E.J. Brill, Vol. XII.